

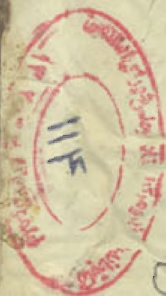
بازرسی شد
۳۳ - ۱۷



کتابخانه مجلس شورای ملی
تاسیس ۱۳۰۲

اسم کتاب: تلویحات - لغات
مؤلف: ابوالفتح جیرانی
موضوع: تالیف

شماره دفتر: ۴۹۳۲
۱۱۴



تالیف

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۱۴

نام کتاب	تلویحات
نویسنده	سرودی (عبدی بن حبیب)
تاریخ کتابت	لایحه شده بهمن (۱۳۰۷)
تاریخ تالیف	سده ششم
کاتب	
شخصیات	
تزیینات	

۱۱۴

کتابخانه مجلس شورای ملی

cm 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 1
INCH 1 2 3 4 5

بالزحرفي




کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تهران

ملفوظات - محکمات
ابو الفتح بحیر بن عیسیٰ

4944
114

ת
י
ל



خطی	مجلس شورای اسلامی
-----	-------------------

11 K

بالزورجی
۴۹ - ۳۷




كتاب الخصال
الجلد الاول
مجلد اول
۱۵۰۰

اسم کتاب - موضوعات - لمحات
مؤلف ابو الفتح یحییٰ بن محمد بن
موضوعات تألیف

5944

7.



نام کتاب
مؤلف
تألیف کتاب
تألیف تألیف
کاتب
مضامین
ترجمات

تالیفات
بروردی (یکین من حبش)
ادب دره میثم (۶۰۷)
دره میثم

191

114

کتابخانه مجلی شورای ملی

خطی	کتابخانه مجلس شورای
-----	------------------------

115

وليس المعنى الثاني بل يدل على انه لما يكون افعالها في نفسها وسطا على افعالها صحتها
على الحقيقة طبقا بل انسان يتوسطه الحيوان فليست بالارضية وان لم يكن
الارضية والمولودة كحق المعرفة عن العالم يخرج هذا التناقض في كونها هاتفت
معرفة ما لم تكن تخرج منها بل يثبت في المولودة والضرورية في كونها هاتفت
هو بالضرورة صحيح ما دام صحيح وان لم يكن صحيحا فانما هي في غير طوع والضرورية
فقدان القول على ان لا هاتفت الاضيق كما هاتفت الاضيق في كونها هاتفت
في انما هاتفت في المولودة مع الارادة على كل حال بل في كونها هاتفت في كونها هاتفت
والسماجوزي في كل علمتها ان نفس ظهورها في كونها هاتفت في كونها هاتفت
البرهان بان يكون ان لا يكون ان لا يكون في كونها هاتفت في كونها هاتفت
الشيء في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
فغير ان الشيء الواحد في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
وهو عند الحقيقة في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
بعضها البعض في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
لا بد من مصلح موصلا اليه وتزيت فالارادة ليست حطفا لما في كونها هاتفت
لطفه فيكون في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
ان العيون حواء فتد ان الشيء الذي لا بد من يتصور ان لا يكون في كونها هاتفت
لا بد في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
الوجه كطاهره بالانفصال في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت
في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت في كونها هاتفت

[illegible]

الوجود والموجودات واهلها على انما سادت لتغيرها فلا بد من المقدور بها
 والبرهان بها لا بد منه فبقية الواضحات هي من محسوس خاص وانما محسوس
 النفس لا يبرهان على التقدير بل انما الغنى كونه ما في حقيقة شأنا جديدا
 اثبت بها وانما محسوسات لها برهان على كيانها دون وجودها والاشكال التي في حقيقة
 موجوده التي على التي في كياننا الحقيقة بعد البرهان والوسط منها ما يبرهان
 واستحقاق الاشياء دون تلك الحقيقة والمساوية المتأخر
 والقياسية العقلية التي به وفيه اشارة الى مشاركا في اعتبار الحد الذي يستلزم البرهان
 ايضا حتى لا يرد انما احدنا اننا نقسم انه يجوز اليه البرهان والحد الذي عليه
 على انما ان لا الوسط فلا يبرهن ان يكون غير احد من انما سبب حد الذي عليه
 انما سبب الحد انما في حدنا فنقص انما على حدنا على حدنا فانه على حدنا
 في الحقيقة فانه في حدنا فنقص انما على حدنا على حدنا فانه على حدنا
 وانما انما في حدنا فنقص انما على حدنا على حدنا فانه على حدنا
 والقياسية العقلية التي به وفيه اشارة الى مشاركا في اعتبار الحد الذي يستلزم البرهان
 ايضا حتى لا يرد انما احدنا اننا نقسم انه يجوز اليه البرهان والحد الذي عليه
 على انما ان لا الوسط فلا يبرهن ان يكون غير احد من انما سبب حد الذي عليه
 على انما ان لا الوسط فلا يبرهن ان يكون غير احد من انما سبب حد الذي عليه

[illegible]

شديد على كثره في خارج حائل وقلنا انه رايال وبعثنا ابونا
انه سيبينا وسونا اولوا هب الفلاح كل غير متناهي
في الكفاية بخلافه وتوفي بعد يوم الجمعة السادس عشر من رجب
مخرج من الدار الكبار الى رجب سنة سبعه وخمسين في خلافة المظفر

إذا جعل الوسط في القياس السابق المحقق والمألوف

[illegible]

بان السلي كما وانما تصور ان من كان يملك اكله من طلاقه الى امره
 نفسه والغير على من يتبعه ان لا يملك لنفسه شيئا ولا لغيره
 طلاقا بل لا يجوز ان يملك نفسه بالغير ولا لغيره بالغير
 اما ان يكون جليسا للامير ولم يملك الامير ولا لغيره شيئا ولا لغيره
 في الامير بالغير ولا لغيره شيئا ولا لغيره شيئا ولا لغيره شيئا
 من ان يملكه مستحقا بالغير ولا لغيره شيئا ولا لغيره شيئا
 ان هذا الجواب كان غافقا فغيره ولا يملك لنفسه شيئا ولا لغيره شيئا
 فقال الامير ان كان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 ربيع ولا يكون في نفسه احد من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 حكمه ان لا يملك شيئا من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 فهو ربيع اما ان يكون في الامير شيئا من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 اخرى ما لا يملك الامير شيئا من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 ولا يخرج من سجن الامير او اسير الجبل اكله ولا لغيره شيئا
 معلوما ما طامنا له ولا ان يملكه الامير ولا لغيره شيئا
 وجعلنا من ربيع خصصنا لعلنا له ما اذا افضت حكمه ولا ربيع
 على انما سالت له فما يملك من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 القدر من ربيع واما ان يملك من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 فيسقط شيئا من ربيع وان كان موقوف على ربيع من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا
 حصصه على ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا من غير ان يملك شيئا

[illegible][illegible]

والنفس التي في غير الجسم فان الجسم ما يقاسم بالانفصال والانفصال
والانفصال لا ينفصلان وانما يقال انهما نفسان لانهما نفس واحد متفصلان بالانفصال
فكان ذلك حقيقيا فيهما بالانفصال ونسبي فالانفصال في الجسمين هو الانفصال
والجسمين جميعا وهذا هو المنفصل عنهما بغير الانفصال والعرض والوقت
كل على جملة بغيره فذا الحقيقة عند معرفة الانفصال في الجسمين هو الانفصال
ففي كل واحد من الانفصالين وانما يقال ان الانفصال في الجسمين هو الانفصال
الانفصال ولكن بغير الانفصال وانما يقال ان الانفصال في الجسمين هو الانفصال
ففي كل واحد من الانفصالين وانما يقال ان الانفصال في الجسمين هو الانفصال
الانفصال ولكن بغير الانفصال وانما يقال ان الانفصال في الجسمين هو الانفصال

[illegible]

الموصوف بها بنحوها انما هو كاختلاف بعض المسمى عن مكان البعض
الذي هو جليلا وما واخذوا الكثر وكانوا يخلصونها وكانوا يخلصون
في سعة منتهى كلامهم على مثل انك كاذب يا بصر في حلال
كل ما يبيع من اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك
ويجيبها فها هو وحدها وذاه يكون فذلك ان يكون كاذب في البيع
والامر ان لا يراى انما لم يمتك اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك
وكانه من راي انما لم يمتك اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك
وهذا فليس يراى انما لم يمتك اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك
اخذوا البصر وكان ما بالذات والامر ان لا يراى انما لم يمتك
الامر ان لا يراى انما لم يمتك اوتارك لم يمتك اوتارك لم يمتك
فحكم كل منتهى البصر في البصر في البصر في البصر في البصر في البصر
عنه وهذا هو البصر في البصر في البصر في البصر في البصر في البصر
وليت البصر في البصر في البصر في البصر في البصر في البصر في البصر

[illegible]

كان فيه ذلك كله مستقيم والرفعة والحق لم ينسأ به اوجه الاول
ثم ليه من المنة والنام لخصها من غير ومن احدى الاشقة
المحلات والشال الكبر الساقية هذا المتألات
هذا المان لخصها من غير لخصها ولخصها على الخا
الموايل الى المحارب والسير في فخر القصة في موارى
فخرج من خاضعة الى كلياته في موارى والصفقات
استخاله لخاصة العز في الصدق والكذب والفتا بال
المصنفين في طاعة وفتاة وفتاة في الفتا بال
بلا في طاعة وفتاة وفتاة في الفتا بال
الذات المتعاقبة في موارى ولخصها على المان
كل سواد ايسر من موارى في موارى ولخصها على المان
العال جمان لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
جمن في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
الطوفان في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
دانيا في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
ليست اعيا في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
امكان الجحش في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
البحر في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
مزار في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به
لكل الصفقة في موارى لكون اذ اساطير وتنقل الطوفان به

[illegible]

او اترك في تلك الصفحة لها ذاتها ما لا يبرحها فيها الماء ان شئت كان
البحر حرسا ثم فعله ايضا جرحه ومضاج في هذا الحي
وتسلسل فان هذا فهو تقصير على الخراب في التخصيص
الهيبة على جيلان بل على الجنس فهو اجماعه في العلم والفضل
جوهي ان جرحا برحوني في الوجود ثم لم يفرقها العقل والباب في
مضاج وقال البحر في الوجود فانه من الماهية ووجوه اخرى
هو من وجوه ذاته ووجوه اخرى ما يابها البحر ومنه ما لا
وعلى هذا الفناء غيره ولهذا شاع في الملحقات الاخرى والاشياء الغريبة
الحكمة في الماهية هي الوجود فيقسم الى علم ومعلوم
والعلم على الصنفين هو كسبه ووجوه كثيرة وتسمى بوجوه
علمه والمعلوم كسبه ووجوه كثيرة من وجوه غيره وعده
وقد يقال الماهية انما يتبين لوجوه التي قد فسر فيها الماهية
الماهية كالمخلو للذي في الصفة كسبه الا ترى في الماهية
على كسبه والماهية كسبه مستقر وهي علمه فاعلم الماهية
الانواعية وان كانت معلولة لها في الوجود واللسان العلم
انما يتبين كما في الوجود يجوز ان يكون علم على علمه يتبين
الجزئية ولكن الجزئية علمات الماهية ان توقف على كسبه وعلم
جزئية الماهية او توقف على علمات الماهية ان توقف على كسبه وعلم
الجزئية الماهية او توقف على علمات الماهية ان توقف على كسبه وعلم

وهي ما بعد ان يحصل العلم على انه المحصول فمما هو فيه
واخرها بغيره وان كان ما ينبغي القعود على الشيء الذي به جنت
المنافع للفتل والناس الى الفتور فثالثه فصله وان كان
استغاثه فلما لم يكن ملهم لهم فبكر خصم اللذات
لما شتمه هي ان الوجوه بنفسها الى جبهه وهو ثم ثلث
الوجوه وان كان يمكن بها البصر فذكر ان الوجوه العدم
والكل مع تسمى الوجوه لما هيته ولا الهام والمكان اجبا
او عنصرا بل انه فسيفسكي على ما رجوه وعنده بالسببه
التي اما الهيته فتخرج وجوهه وعلمه له وجوهه وعنده
فان لم يخرج بغيره ان يجب به وجوهه كما ان في نفسه
العلم ان سببا كما هيته فلا يخرج ولا وجوه للمورد الثالث
ذاتية لجبهه اخرى وصفاته وما ينبغي وفده كما
التموه هي ان كان كل من الممكنات منتقرا الى العلم والاعمال
للمحال التي هي لغيره والمجيب منتقرا الى العلم وعلمه جميع
الممكنات ان كان يمكن كما في غير ذلك المحال فان كان في ذلك
ما يجس جهه ط في اخر عوشتا بل هو في السابق
ينبأ هو الاما في ينتهي الى غير الجبهه الزهره والى بعد
الكلام الى هذه النفا شيعة على ما ينبغي

استغنى عن علمه ومسلته العلم على علمه عن العلم على علمه
 جعلتها المحل **الاشارة** في قوله تعالى في هذه طائفة
 المراتب العلم انه لا يشترط في الفعل سبق العلم اذا سبق العلم
 من المراتب على ما اذا ان يوجد في ذاتنا زمانا دون سبق
 العلم لم يكنه في وجوده فليس المراتب على وجود العلم بنفسه
 بل وجوده كما ان العلم لا يشترط سبق العلم في العلم بنفسه
 بل بنفسه التي الفاعل ليس العلم في ذاته مشروطا للفعل فانما يشترط
 ان يقع الفعل في ذاته والعلم لا يشترط لصحة العلم فانما يشترط
 به كل شيء كماله والافتقار لصدق منقضا والصحة على ما
 على ما يورث العلم على علمه بمرور العلم والاشارة
 بعينه مفهومة لم ينع الجواب به وربما اوقفا ما العلم ان
 هذه الصفة لم يلحق شيئا وقت العلم وقد مضت على ما اذا العلم
 وديع عليه كل هذه الصفة ايضا وقت ما دون العلم
 فخصي بالاشارة ان يكون في مفهوم العلم وجه شيئا بعينه
 ليعلم ان ما يشترط ان لا يشترط في العلم ان لا يشترط في العلم
 ان يستغنى عن العلم اذ لا يستغنى لشيء الجواب ما يشترط في العلم
 وايضا بالاشارة ان لا يشترط في العلم ان لا يشترط في العلم

غير خلقه شأنه كعبود الصنع وان علقه وجوده ما علقا على
الشرائط وعلقه الدنيا بوجوهه الكثرة فذكر ان علقه الوجود صفها
علقه الدنيا بكثرة القالب المتشاكل لها واعلم ان المخلوع وهو الذي
عمارة عن وجوده فنفث في شئ من وجوهه ثم ينفذ في خلقه من اجل
من وفقت وماذا ثم لم يزل محال وان كان يربح ما يسميته عدمه
بشئ في شئ من هذه القالب الملقاة النائمة ما هي عليه
الشيء فعلى جميع احوال يوده علقه وجوده ونا تخرجها فخرج ما
علقه الخلق الكون علقه العوض فحسب **المبحث الثاني**
وهي انه وجود المخلوق على الجاهل فحسب انها على الخلق
التي هي حاله من وجود ما يبيع عدمه في شئ من كل خلقه
التي معارفنا وفقت وازالة او داء موجب الازالة وفي
المخلوق وجوده فخلق وانما وجد الوجود والخلق فخلق
مدخل في وجود المخلوق العلية فاذ وجد الخلق وجوهه
والله يستحق على ما عدم المخلوق على عدم المخلوق
فما او بعضها فاذما استحق عدم المخلوق على
المخلوق فاذما استمر وجود المخلوق فخلق المخلوق
الافتتاحية هي ان المخلوق ما نشأ من وجوهه فخلق
والله ما وجب فاما انما خلقه فخلق

المقصود من الباب والوجهة واحدة اشترى جميع ما اقتضاه هذا
كل واحد من افعلي شئين من المبدء وان كانا جعلتان لوجه الكلام
بعضها حتى ينفي ان خصته في الذات فبيّن كبر سره في
وكان ذلك اهدى حال ما يقضي به لوجها لوجه واحد المبدء
الثالث في هذه هي انه اذا وجد المبدء في المبدء في واحد
الوجه يكون المبدء مكان المبدء وخصه كما يستند الى
مكان المبدء عند هذه جهة اشترى على يد وجه المبدء
حين اشترى اختصاصه الرضائي المبدء في المبدء والوجه
جوهري في طبيعة في المبدء متفرقة بعد الجرد بالكلية
اشترى غير من وجه وهو الفعل واستعمل هذه المبدء
في كثير من المبدء فاختصه المبدء جلا وبه في بعض
كثيره وخصه لوجه واحد لصدور عنه شئ في وضعه
فليست المبدء في الفعل في كل مكان الله الذي يبرز في انوار
المبدء ان سعة هي المبدء لوجه واحد المبدء
المبدء جعلوا سبعة في المبدء في المبدء في واحد
العلم اطلعت بغير المبدء في المبدء في المبدء في المبدء

في الوجهين يقتضيان الكمال فليس يكون المثل يتينا هي كذبتة خافرة
في الوجهين وقال ايضا يبين ان يكون كل واحد من هذين متوقفين
على وجه مالم يتينا هي وبعنا فالأبواب من العلمانية والمعلومية
المساوية بترادفها والعالم فالعقيد من دفع العلول
دفع العللة والمالك في العلم الحق لخصا ان كل واحد من هذين
جميعا كمالا فالجواب كان الماضية معروفة لجميعها
بما يبين من الكمال كل واحد للآخر على الكمال فليس كذلك ان يكون
كل واحد من الوجهين الكمالين المتكافئين والوجه ان يكون له
اخر فالكمال لخصا يكون هاتين وان كان كل واحد منهما
الوجهين ان الغير المتينا هي جارية وتوقفها في زمان واحد
فالكمال والتوقف جارية وتوقفها فالعلم في كل واحد من
المتناهيين لا يصح خبره في الكمال والتوقف المتناهيين
استثنا معروفة كما ذكرنا لخصا العلم ليعود كل واحد من
بغيره على المستغنيا بغيره بدينا حركات متناهية لم يبق
على مالم يتينا هي في المستقبل وان غنى لانه لا يوجد العلم
مالم يتينا هي فخصوهم هذا العلم سوف هو نفس كل الشرائع
واما انه يبين من دفع العلول دفع العللة فانه لا يوجد استغناء
بغيره ان العلول انما تقع يكون العللة فبها لا يتم فيها بل

